

3610



شرح

الشفاء للمقاضي عياض، تأليف الشهاب

الخفاجي، أحمد بن محمد ١٠٦٩هـ . مكتبة فسي
القرن الثالث عشر الهجري تقديرًا .

ش . ش

ج ٢ (٢٢٦ق) ٣٣ ص ٢٨ × ٢٠ سم

نصفه رديئه، ناقصه الآخر، غلطها مضربى مقروء

٥٣٩٤

شبع .

معجم المؤلفين ٢: ٣٨٨ : الكشف : ٥٥

أ . السيرة النبويه أ . المؤلف

ب . تاريخ النسخ ج . نسيم الرياض فسي

شرح الشفاء المقاضي عياض .

مكتبة دار الملك سعود قسم النخطوط
 ٥٢٩٤ في ١١٢٧
 شرح الشفا للقاضي محمد
 محمد بن محمد الخايمي
 الشفا في علم الحساب
 تاريخ
 اسم المؤلف
 عدد الأوراق ١٢ (٢٦) - ١٢٨
 ملاحظات:

الحمد لله الذي جعل في جيبه من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

الحمد لله الذي جعل في جيبه من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

من كل شيء

منه ومعه

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الامرا

[illegible]

وقد بسطنا الكلام على من في الدرة وبني انه مردود رواية وراية فانه سمى في كلام العرب فان
ارادت العرفه في ذلك فانظره **في هذا الخبر** اي بعد القصه من **الغزوة** و**الغزوة**
بفتح الهمزة وكسرها سر موع معطوف على قوله ما رواه ان ذلك يقع الهمزة اليها بالفتح ويجوز
كسرهما **في هذا الخبر** يعني محله من قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث **في يوم النصف** بالهمزة
وهو يقع في الهمزة وسكون الفوق وفي الهمزة وقوف وهو في راس معرب كذا مع
الحفر والاعزوة الخندق وشي غزوة لا حروب الا جاعا من ايام المسلمين واليهود بها حول
الدنية في مد النبي صلى الله عليه وسلم بغير خندق حول الدنية انما راعى به سلم ذلك راس من
العه عند ولم يكن ذلك معروفا عند العرب وانما هو من مكان لا يعرف وكان ذلك في شوال وقيل
في ذى القعدة سنة اربع او خمس من الهجرة النبوية وقد فصلوها في السير **في غزوة بواط**
بضم الباء وفتحها وهو اسم جبل من جبال جهينة بينه وبين الدنية اربعة يرد بقرب رصوب
وهو جبل اجناد وهو التي تقع فيها القبر صلى الله عليه وسلم بغير قريش سنة اثنين وعلم يكن بها حرب
الغزوة وبواط قيل فيه العرف ويجوز ان يكون الاول واسم ربا لاول القصة كما يروى في السير
لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم لعناق في ذكها مع صاع من شعير خمره فانه صلى الله عليه وسلم ومنه
نا سائر وكان دغاه وجوه فاكملوا وشعروا وعقل ذلك الطعام وكانوا خواف وباتوا في ال
قصة بواط وتعلمت وضع منه صلى الله عليه وسلم ما قيل للوسوق قال الجاردي اننا من ذلك انما
وضع بده السرقة في انما يقع ان من بين اصابعه حتى توصلوا اليه في **وجوه الدنية**
بالحرف على الجوز يعني قبله والدرية نصف كذا ويحييه اسم مكان او يمر فيه قريب من
سكنى سميت بشجرة حد بابها وهو التي وقع فيها بيعة الرضوان وهو بتخفيف اليها الدنية
على الصحيح وسند رواه بفتح واو الية ذهب كثير من الحديث وكذا في سنة ولا يقال في
فيها ليدعى صلى الله عليه وسلم خرج من الدنية مشرا فاما صلى الله عليه وسلم على البيت وكان يني
يعبر ركوة فتوشها منه وما البير قليل جدا نزعها انما من وسكنوا العطف الى رسول الله
الذي لم يفتح منها من كذا تعدا واسمها الدنية بن عمر فخره في البير في سادها وهاجرات
جارية من الانصار معها دوا فاقبلت به من ناحية وتوفي القليل وقتل منشد
يا ايها الذي دوى دونك اي رايته انما يجدونك يتنولون خيرا ويحبونك ارجو ان يكون
الذي ما صلى في السير وسما في تمامه **في سنة** في السنة التاسعة من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم
والسلام امر الساجدة وهو اسم موضع بين الشام والدنية يمر بصروف حيث يعني ما بها اسمهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا يسوانا ها صنف رطلان لبيح جلاها فيها يتقوما وها فزجر
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها ما زلتا تنكحنا اي تنكحنا فخرج ما وها واسم الله الى ايم
فيها رواه ابو جرة رضي الله عنه وهو اناسا من اصحابهم جماعة فقال عمر رضي الله عنه يا رسول الله
الاخ بفضل الله وكرامته في من ينطق وبسطه ومن بفضل الله وكرامته في من فعله الجلي بكف من ذرة
منها في كنف من تحم والذخيرة من شعير فبح ذلك وبرزك عليه الله فاحذوا في اوامر
حتى ما يفر في المعسكر وما الاكلوه والاكل من شعروا وعقل ذلك الطعام وكانوا خواف وباتوا في ال
ايه خذوا في ما في **في سنة** في السنة التاسعة من هجرة النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible]

البرية

[illegible]

هـ

[illegible]

وان لمعه كناه والعرق فيه بفتح العين المهملة وسكون الهمزة هو الخلة التي اصلها نابت
ورواه ابن مسكويه لغزق بفتح العين وكسر الهمزة من الغزق بفتح الغين قال السدي ورواه ابن مسكويه
افصح لا يك استقامته فيها اجزاء الكلام لينه اوله والخبث بفتح الخاء والفتحة لغزق بفتح الغين
اي له شرط طيب كغير الخلة التي بفتح الخاء استقامته بفتح السين والهمزة كلام امهله قولي ليس
من جفك كلام البش وبعده بفتح السين وسكون الهمزة والواو من العاقبة وهو كقول
تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها نابت وورودها في السماء واستقامتها في الخلق
وارادها سفلها ما تخمنه من العا في كمالها تحت هذا الكلام ما في غزيرة ولما راد بالهمزة ما يستخرج من
الغزيرة والغزيرة التي تظهر من فم ما بين وتفتح فيه الكلام لغزق بفتح الغين وبلاغة بفتح الباء
عروقها ما عروقها بفتح العين وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح
قلقت خلة الروايات بفتح الخاء وتفتح القافية ثم ينزل هذا القول في كمالها بفتح الكاف والهمزة
كلامهم بوجوه من الوجوه وفي نسخة ما يقول هذا البش بفتح الباء والهمزة كلام البش بفتح الباء
نظمه ويخرج اسلوبه وبلاغة ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
البش بفتح الباء والهمزة وبلاغة ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
وليس البش بفتح الباء فيكم رجل اعلم بالخير مني ولا اعلم برجله ولا بغيره مني ولا بغيره مني ولا بغيره مني
ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
ثم راد في العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
فان ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
الاية فلما بينه في استقراره في قلبي فقرأتها على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
الخبث وهذا هو الذي سبق في تعدد القافية **وكي انما يحيد القاسم بن سلام** بفتح القاف وسكون الهمزة
في القصة والحديث والفتحة البش بفتح الباء والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
ثم راد في العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
فان ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
الاية فلما بينه في استقراره في قلبي فقرأتها على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
الخبث وهذا هو الذي سبق في تعدد القافية **وكي انما يحيد القاسم بن سلام** بفتح القاف وسكون الهمزة

وان لمعه كناه والعرق فيه بفتح العين المهملة وسكون الهمزة هو الخلة التي اصلها نابت
ورواه ابن مسكويه لغزق بفتح العين وكسر الهمزة من الغزق بفتح الغين قال السدي ورواه ابن مسكويه
افصح لا يك استقامته فيها اجزاء الكلام لينه اوله والخبث بفتح الخاء والفتحة لغزق بفتح الغين
اي له شرط طيب كغير الخلة التي بفتح الخاء استقامته بفتح السين والهمزة كلام امهله قولي ليس
من جفك كلام البش وبعده بفتح السين وسكون الهمزة والواو من العاقبة وهو كقول
تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها نابت وورودها في السماء واستقامتها في الخلق
وارادها سفلها ما تخمنه من العا في كمالها تحت هذا الكلام ما في غزيرة ولما راد بالهمزة ما يستخرج من
الغزيرة والغزيرة التي تظهر من فم ما بين وتفتح فيه الكلام لغزق بفتح الغين وبلاغة بفتح الباء
عروقها ما عروقها بفتح العين وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح وتفتح
قلقت خلة الروايات بفتح الخاء وتفتح القافية ثم ينزل هذا القول في كمالها بفتح الكاف والهمزة
كلامهم بوجوه من الوجوه وفي نسخة ما يقول هذا البش بفتح الباء والهمزة كلام البش بفتح الباء
نظمه ويخرج اسلوبه وبلاغة ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
البش بفتح الباء والهمزة وبلاغة ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
وليس البش بفتح الباء فيكم رجل اعلم بالخير مني ولا اعلم برجله ولا بغيره مني ولا بغيره مني ولا بغيره مني
ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
ثم راد في العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
فان ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
الاية فلما بينه في استقراره في قلبي فقرأتها على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
الخبث وهذا هو الذي سبق في تعدد القافية **وكي انما يحيد القاسم بن سلام** بفتح القاف وسكون الهمزة
في القصة والحديث والفتحة البش بفتح الباء والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
ثم راد في العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
فان ما بينه الذي يقول في هذا اوله ليعلم ما بينه وبقائه ما بينه يعني ان في هذا الخبر التفسير بذكر كيف قال
الاية فلما بينه في استقراره في قلبي فقرأتها على الوليد بن العز بفتح العين والهمزة على الوليد بن العز بفتح العين
الخبث وهذا هو الذي سبق في تعدد القافية **وكي انما يحيد القاسم بن سلام** بفتح القاف وسكون الهمزة

لا اعلم

تجلی

[illegible]

[illegible][illegible]

لعمري قد مر من مؤرخيها وقيل لاد في نفسه يا بغي فعله في التسبيل فبما اياه ابن هائلة كما بهما
اسحق رابا العبر عن ابها هلة في الارز راسا ربا نفق في التسبيل الذي هو من الاذن ربا لبيب من نوار
لا من صر بها وفيه بحث **ولكن في منا تعبيرنا في التفسير** اي في اية سورة البقرة التي فيها
تعبير من عند الاليت من سورة ما من مثله تعبير كنعاني ومن ابها هلة وفيه نظر فانهم لم يعجزوا
عن ابها هلة وانما في فوا من تعبيرها فاجمعوا عنها ولوارادوها لم يكن عندهم ما يغ من فتدبره
فقد **الروعة** اي من وجهه اعجاز القول وجهه في الوجوه الاربع التي تقدمت
الروعة بفتح الراء والعين المهمتين المرة من الروع وهو الغرر والخوف الذي يحول عنه ساعه
كلالة وفيه شبهة كما وقع لبيدنا عمر رولا لبيدنا سمع اوار سورة طه فاحل من غير رد كما وقع في قلبه
عند ساعه **التي بالحق قلوب ساعه** اي اصدته بالحق قلوب الساعين له فحذفت لونه
لاضحا فلهذا في القرآن **واساوي** بالنصب معطوف على قلوب فمما يلحق وهو جمع سمع وهو معني
لما منه وفيه نسخ لان الغرض لا يخلو السمع وانما بالحق القلب بواسطته وهو قوله ان الفضل
احداها فتذكر احداها الاخرية اي لتذكر احداها الاخرية اذا قلنا كما حقق في القضاة وروحه
وانما معطوف عليه ليعيد ان هذه الروعة تلحق من يفرقه ومن لا يفرقه مومنا كانا كما فراقا قل ان
في عدوها وجهها مستقلا من وجوه الاعجاز نظر لانه معني رايد على الفهم مشروعا بتقديره وهو
في التوس والضح والنا في انما في التيقير به ليس بسديد لمن اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
يا بابه والضم والقران **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
وهو قريب من الروعة والتحقيق انها ليس بها واحد كما في عروس الافعال قال ربا يقول ان الروعة
والكهاية واحد وليس كذلك بل الروعة الغرر والكهاية الجلال قال اها بكرا جلا لا وبكرا قدرة على ولكن لما
عين جبر **وقال** **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
في قلوب انما ظهر من الى الملوك وتبريرها تعوذها والروعة الخوف الذي يتجدد في طبعها التي هي تكون
اي تطهر عليهم وتطهر **عند ساعه** وقرائته **والا ورايا** والسامع والنا في القضاة اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
حاله اي لما فيه من الحالة اقربها جبر رايد من الوفاء والاذن هو انما في الروعة عند من فيه **وانا**
ظلمه اي علو مرتبة خيرة من الامم الذي يكلمه ساعه فبما نظر الهيبة في كل مكانها **وهي** اي
الروعة والهيبة واعز الضمير لانها من واحد كواحد **عليه الكبرياء** **به اعظم** من على المؤمنين لسند خوفهم
منه لا قبل الخاف والوفاء وانها به فهو مثله لانه سخط قلبه بهيب يره **حتى لا نوا** اي الكذب
يستقلون **ساعه** لصعوبة ما فيه عليهم **روعة** **ساعه** **فقر** **عن الحق** **والا صفا** **عليه** **كافا** **التي**
وانا اترك ربك في الضمان وهو ولا يلج اربا لم تقور اي وبوا معرضين عنه لعدم ذكر الحكم فيه **ويودون**
اي يحسون **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
من جهة انما هي وكما اعتره **قال** **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
وسايات تمامه **ان** **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
كافا **التي بالحق قلوب ساعه** اي اتق السمع وهو شهيد وقوله **عند ساعه**
يمكن تغييره فخره لانه لا ياتيه ابها ظلم بين يديه ولا من خلفه لانه يقين من جسد كلام البشر على
التي بالحق قلوب ساعه **التي بالحق قلوب ساعه** **التي بالحق قلوب ساعه** **التي بالحق قلوب ساعه**
مؤدرا حكاهما وابروا فاجزى ما نصب فيه من الادلة التي على حقيقة ولذا قبله فراقه **وهو** **التي بالحق قلوب ساعه**

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]

البعيد ويطلق عليه غيره **بما زافا** اي اعطاه الا ان الاعمال يكون بمعنى العمل كثيرا حتى انه كثيرا
يستخدم فيمكن ان يكون ما كولا فيقال الحقة السطحة بلدة وهو في سبيل او استارة **سطح** و **سطح** شعير
السطح هنا بمعنى السطح وهو السطح ويكون بمعنى السطح والسطح هو السطح والسطح هو السطح
السطح هو السطح والسطح هو السطح والسطح هو السطح والسطح هو السطح والسطح هو السطح
وحتى في بعض النسخ فيقال سق يعني اي حله لم يفسد وصار حقيقة حقيقة في سقون صاعا يعني صاعا
والم وهو السقون والسقون هو السقون والسقون هو السقون والسقون هو السقون والسقون هو السقون
فقالوا بل لا نؤمن بالصاع الا انما في سقون رطلا وعلى ان في ما يشان واربعون رطلا والسقون هو السقون
فقالوا في كتب الفروع **فان لا ياكل منه واسرته** بالرفع معطوف على الميم المستقر في باب السقون
مؤكد كاسكن انت حوزا وحكمتك وهو لا يفسد وقد عطف على صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فصاعا ايضا وقد عطف على صاعا في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
علم من غير اهله وهو يطلق على الواحد وفيه وفرد في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ياكلوا منه وهو باق على ما في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
وفي نسخة وصنف **حيث كالم** غاية لا تملك اي استمر الكرم من سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
بعد الكيل في اخذ منه فقامت الهمزة في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
لا فيه من الاكل اكل الله وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ايضا عطف على كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ليلا يخرج الكرم من كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
سوا من اسرار الله يعني ثمة **فان العنق هو السقون** و **واخره** يتكلم في السقون
فان الاول حكم الله اي الله استمر الله في السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فوام نك مني نقص وهذا الرجل هو جد سعيد بن العاص وكان اسما به وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اسرا فطلب منه طعاما فيقول له وبرز وجهه وركب سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الا نصاريين يورثه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
سنة ثمة كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
وفي نسخة اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
نور سنة احدى كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ويختار ان يورثه بالكرم في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فان اوله او سقون وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ما نك مني نقص وهذا الرجل هو جد سعيد بن العاص وكان اسما به وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اسرا فطلب منه طعاما فيقول له وبرز وجهه وركب سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الا نصاريين يورثه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
سنة ثمة كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
وفي نسخة اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
نور سنة احدى كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ويختار ان يورثه بالكرم في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فان اوله او سقون وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ما نك مني نقص وهذا الرجل هو جد سعيد بن العاص وكان اسما به وهو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اسرا فطلب منه طعاما فيقول له وبرز وجهه وركب سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الا نصاريين يورثه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
سنة ثمة كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
وفي نسخة اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
نور سنة احدى كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
ويختار ان يورثه بالكرم في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون

الاعمال ما شفيق وحيث ان دعا القدم بغيره وحيث ان دعا القدم بغيره وحيث ان دعا القدم بغيره
وهذا هو السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
بعد ما اكلوا فقه هذا الرجل في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الحق انه سقون اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
لقد عطف على سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فقه مقدري من ذلك وقوله **من صاع شعير** بالاضافة وفي نسخة من صاع شعير
وعن ق يعني العنق وحيث ان دعا القدم بغيره وحيث ان دعا القدم بغيره وحيث ان دعا القدم بغيره
فانتم بانه لا تاكلوا وفي نسخة فقه هذا الرجل في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
حيث ترونوه اي اكلوا كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
شور كما في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
برمتنا اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الكرو في رجها براهم وانما سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فليكن لنا سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
كسرت من الكرم في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
لقد عطف على كرمه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
بقوله **فان سقون** اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الحقيقة في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
وسلم ومينا على سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
امين الحسين المكي والوهيد عبد الواحدين امين سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فان سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
حيث فقد فقه في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اسم سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
صاعا اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
من السقون في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
علم ان ذلك سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
رواه عنه الطبراني والبيهقي وهو ان سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فان سقون اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الاجرة في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
الاجرة وساق ان سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
شعير او سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اي اكلوا في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
فان سقون اي سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون
اي اكلوا في سقون صاعا في سقون صاعا فان فاعله بقوله سقون

والله اعلم

ان قتل الذيب على رواية هشام اهل بن الاكوع وعلى قول الواقدي اهل بن اوس الاسلمي وعلى قول ابن الاشعث اهل بن صفى الغفاري اني فقيه اخوال ارقى اهلهم من قول الواقدي فان كانت القصة قد حدثت فلا خلاف وليس في الصحابة من اسمه اهل بن عقبة وقد يقال انه غلط من ابي عقبة فليحذر **بطلان حديث ابي سعيد الخدري** اي روي بسبب اسلامه بمثل **وروي** عبد الله بن وهب السائي نزجته **مثل هذا المذكور** من كلام الذيب **الذي جري اي وقع** والتفق **لاي سفيان بن حرب** والدرناوية ولم يصحبه اي اسعفه **وصفون بن امية** الصحابي المعروف ووقع هذا قبل اسلامها وكانا من المسلمين من عداوة اهل بن النضر لم قبل اسلامها فكل اسلامها صلي الله عليه وسلم احب اليهما من نفسه **محمود ذيب وجواه اخو طيبا** اي اراضه في خلافه في الخلافة فذه بغيره قوله **قد خل الخبي الحرم** فانصرف الذيب عنه لانه في الحرم المحرم صيده لوانه انفلت منه بعد اخذه **فجها من ذلك** اي من كون الذيب عرف حرمة الحرم وكف عن صيده لكنه وهو ليس من العقلاء **فقال الذيب** يا سمع تخبها او علمه من حالها **الحديث من ذلك** الفعل الذي صرحه **محمد بن عبد الله** موجود **بالرواية** **يعلمكم الى الخيمة** بدعوته للاسلام ان يري هو مقتضى لادخلها **وتدعونه الى الله** ريقوكم له لم لا توافقنا وتغير اهلنا هو من الخلد في الله وانما كان هذا العجبة لانه لما لم يات في نصيبه العقل ونطق حيوان اعجز لقدرة الله وقدره ليس بعجبة **لكن في النظر السديد والعقل السليم** وليس باعرب من عبارة النجاشي **فقال ابو سعيد** **والله اني** **لن** **وترت** **لضم** **النا** **وقم** **هذا** **اي** **تلك** **الذيب** **وما** **قال** **له** **عليه** **اي** **ذكرته** **لأهلها** **لست** **كرها** **خلوها** **اي** **لما** **الجمعة** **والسلام** **والفا** **مصدرا** **وجمع** **ضائف** **والمر** **التر** **كنا** **خالفة** **من** **اهلها** **بان** **يسلموا** **اجيفا** **وتر** **تكون** **كم** **صلي الله عليه وسلم** لان من سب مثل لا يترد في صحة رسالته صلي الله عليه وسلم وسعارة من اتبعه او امره ايدعها واهلها تنفيرة في سدة ما يقع بين اهلها من الفتنة والاختلاف العكس في الاو من قولهم انت التي مؤجرتة خلوها اي ليس فيه احد من الرجال بل النساء وقيل الذين ضالفت في الفتنة الرجال والذين من قوله صلي الله عليه وسلم خلوف ثم الصايح اكله عند الله من ربح المعركة اي راحة نفسه **وقد روي** **مثل هذا الخبر** الذي وقع لابي سفيان وصفون **وانه جري لاي جمل واصحابه** اي اهل بيت هذوا منه وتجبوا منه ولكن الله استغفاه واستغفاه **وعن عبا** **بن مرداس** **بكسر** **هم** **وهو** **من** **الصحابة** **سما** **عز** **مجد** **وشهاج** **شهم** **وكان** **ممن** **حرم** **الخمر** **على** **نفسه** **في** **الحا** **عليه** **كل** **الصدوق** **رضي** **الله** **عنه** **وجما** **عة** **الا** **لانه** **كان** **من** **الوالة** **قلوبهم** **لم** **حسن** **اسلامه** **وتوارثه** **قلبه** **لا** **تكم** **لما** **نظر** **من** **تعلق** **عقد** **لبي** **وقع** **ذلك** **او** **سوطية** **جوابها** **قوله** **فا** **طاب** **بر** **الحق** **في** **جواب** **له** **قد** **تغيرت** **بالا** **لكنه** **ثا** **دس** **ن** **كلام** **ضا** **ركبته** **لما** **الجمعة** **وسم** **واخره** **را** **هله** **بور** **ن** **كتا** **ب** **ك** **في** **النا** **موس** **وجي** **يعق** **نسخ** **الذيل** **والصدقة** **لصا** **في** **بالا** **الامهله** **وقد** **نظر** **لما** **قال** **البرهان** **الكلبي** **صحة** **بالحج** **بد** **ل** **ن** **ضار** **لانه** **اسم** **صحة** **كان** **يعبده** **مرداس** **وراهله** **وان** **ب** **الحج** **سوطي** **في** **كلام** **الصحابة** **لن** **صفا** **المصر** **الذي** **ذكر** **في** **البي** **من** **الامهله** **صفحة** **الشعر** **وعنى** **استناده** **للضم** **وسبب** **ذلك** **ان** **مرداس** **لما** **اقتصر** **قال** **الا** **ب** **ع** **باس** **اي** **بن** **عبد** **ضار** **لانه** **سيف** **فك** **ونيزك** **فتقلى** **ع** **باس** **يو** **ع** **ب** **ع** **ع** **لما** **قال** **النا** **لج** **لا** **يضر** **ولا** **ينفع** **له** **صاح** **ب** **اعلى** **صوته** **يا** **الهي** **لا** **عليه** **اهدي** **لتي** **لها** **اقوم** **فصاح** **صايح** **من** **جوف** **الضمة** **اودي** **ضار** **وكان** **ب** **يعبده** **مرداس** **فقد** **البيان** **من** **التي** **محمد** **يقول** **الذي** **ورث** **البنوة** **والهدية** **بعد** **ابن** **مرداس** **من** **قوس** **من** **محدث** **قل** **للقبايل** **من** **سليم** **كلما** **اودي** **ضار** **وعاش** **اهل** **المسجد** **حرق** **ع** **باس** **ضار** **واو** **ك** **ب** **البي** **صلي** **الله** **عليه** **و** **نا** **طاب** **بر** **سوطي** **اي** **ضار**

1-21

[illegible]

ابو الحسن الثاني لما خلفه السابك تترجته قال حدثنا ابو الحسن في سنة لم ولا تقدم حال احد من
يوسف الفريسي قال تقدم قال حدثنا محمد بن اسمعيل الامام الثاني في رواية واحدة عن ابي اسحق
واسمه جند البصري لما خلفه روي عنه النجاشي وغيره وتوفي سنة ثلاث وعشرين ومائتين وترجته في البراءة
قال حدثنا حريز بن عمار والبراء الكندي وهو حريز بن عمار بن ابي حفصه الفلكي توفي سنة احدى
ومائتين قال حدثنا شعيب بن قتادة عن النضر بن ابي شريك عن ابي اسحق قال قال النضر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم واسم امره ربيعة وقيل الرميصة ايضا ربيعة صم بنية وهي امر بعليل يا رسول الله
قال نعم ان الله يحب من كان ذا فضل من زيد الا انصارى النجاشي ولبيبة ابوجحفة وكان قد قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام المدينة فمضوا معه ولم يدعه الا في عمره اختلاف ولا يصح انه عمر ربيعة الا سنة وقيل
احد وعشرين وقيل مائة وعشرين وقال النضر في الاصح انه جاء في مائة وثمانين وكان يسمى الطفلة على
فرس من بني النضر لا يعرفه احد من مائة بالبركة من الصحابة وقال ابن عبد البر لا يعلم احد
حات بعده غير ابي الطفيل وحزم رسول الله صلى الله عليه وسلم حاة اقامته بالبركة وروي عنه كثيرا وروي
عنه ابو حريز ومائتين وسنة ومائتين حديثا اذ روي عنه ولم يقبل الا في حاة بل فوضه له جند البصري
قال اللهم انك تعلم ما له وولده الكثر وكثر بعثي وبارك له في ايمته اي في ما اعطيه من المال والولد فاجاب الله
دعوتك حاة ما له في الطاعون الجاروف من تسلل سبعون ولدا قيل وفي هذا دليل على فضل النبي علي
الفقيه واثنوا ان النبي الشاكر خير من غيره والفقير الصابر خير من غيره والظاهر انه يتفاد فيجب
اليك ان كان في الحرب القديس ان من عباد الله من لا يصح له الا فقره على له جند البصري لان من يترك
له فيما اوتي لم يكن عليه من ولا تقصير في الحق وهو في رواية عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
النس مائة ان ما له كثر من ربيعة وعنه جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
باليوم البركة الحاة من مائة وبارون بعليل ايمته الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة
وواو حاة وولده من مائة وبارون بعليل ايمته الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة الحاة
بزيارة تافوقية والحسين واحد وقد وقع في نسخ السلف بالرواية في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عليه السلام فلا يري بريدون انتهى كان بعضهم يمد بعضه عما ذكره واقيم نحو المعنى انه بريدون علي
ما يقرب من المائة اقتصر اهل التحقيق المتحقق وفي رواية قالوا هذه الرواية لا يعرف من رواها وما علم احد
اصحابي وجده عند من روىها العيش اهل الرواية في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
والعيسى يعني العيشة ما اصعب اي كالدبي اصعب انا ولقد جواب قس قد روي هذا التحقيق وكثيرا ما يقترن
بما جواب القس في حديثه بالتحفة ما بين اسارة ليدري ليدري انه على كرهه وحقيقته في الجارية العيش
القدرة والتعرف مائة من وروي ان الملة بالولادة الكبار لعلبه فقال لا اقول ان الولد كان سقيا تسليم
الصين المهمة وهو سقيا من خلفه اسه قبل مائة من مائة وواو ولد نفاه لان الولد قد يخلق
عليه سقيا او على ما يميل الولد الصلبي وغيره بغير الجواز وهو منصوب بقدر ما لا يفرق منه سقيا في الجارية تقول
القول وحديثه ان هذا الجرح روي عن طرق مختلفة في الفاظها اختلاف كثيرا في الحق فيق ان لم تكن الفقة سقيا
وفي الرواية ابن الجوزي ان جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
السنة مائتين وولده لعلبه ما يتروى سنة وفي سنة اذ قال جند البصري لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو الانا واسم وام حاتم
قال نعم نعم اي يا رسول الله هو يتركك ان الله له في عيال بكثير وكان في اخيه رعايا اللهم انك تعلم ما له وولده وبارك

الاصح وان من عباد الله من لا يصح له الا فقره على له جند البصري لان من يترك

ما فيه وفيه ايضا جات اي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد روي في بعض رواها وروى في بعض رواها
اي في ايمته كرهه جند البصري وفيه انه جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
صوته قد روي في رواها وروى في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
وارويك مرة وحقيقته بل يروي في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
اي من دعا به جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
بالجدة وروى عن ابي اسحق في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
خلو رقت جرح من كان به يدي روي في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عليه اي بيليه احد الرواية في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
سأري وسقيا يميل باقبال اخاه كثيرات عليهم وهذا جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
بينه وبين سمرة الربيع وتا طين الجارية في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
ولما بين روي في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
مرووف وهو في الاصل اخراج تراب الارض قبل المار به هذا قطعه لانه في مودر الا حطام لم يكن تقرب بالوانا في
كانت تاتي من غير رايهم ويجعل الذهب والفضة سبيلهم وقطع تون في كاشته من قطع كثيرة في ابريقها
كسوت والتمركه تفيج اوله وتسرا بانه ما تركه الميت فاصفا من تحت الطير والعفس من لعل الف والتمركه تفيج
سالكه بزنة كوشن جوي من تفيج تميزه سالكه وتبدا لعل الف حتى تملك فيه ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
وفي اخره لام قوتان بيت ومعه منه الجرح لعل الف في البدين كسوت لعل الف حتى تملك في
ايديهم فطاطات وجرا حاة من كسوت عملهم واخذت للزوج حاة حاة من زوجاته في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق
ذهبا وفضة وها هي من قبل او رايهم الا انه في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
والفضة بالدرهم وكان اي زوجاته التي ماتت عنق وورثته اربعا من السورة وقيل ان نصيب الا واحدة من
عدها الزوجات الا ربع مائة الف وقيل بل مائة الف في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
بكل طريق الشاكر من التركة في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
العدة ولم يكن الطلاق بخله من التركة من خلفه في كسوت الفضة وهو مدعج اي حقيقته روي الله في رواية واحدة عن ابي اسحق
ذلك السق في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
يقف في القون وتسويها اليها كسوتة بورن كسوت وهو كسوت اذ يعل عقود ان يبلغ ما فوقه من العقود
من اذ يحجب راد ويجوز حقيقته في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
في البراءة الفضة قال او هو عبد الرحمن بن عوف بن جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
فديعت باربع مائة الف وروي عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
بوصدقته الف شيه اي الشاكر في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
ما يقرب من المائة اقتصر اهل التحقيق المتحقق وفي رواية قالوا هذه الرواية لا يعرف من رواها وما علم احد
اصحابي وجده عند من روىها العيش اهل الرواية في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
والعيسى يعني العيشة ما اصعب اي كالدبي اصعب انا ولقد جواب قس قد روي هذا التحقيق وكثيرا ما يقترن
بما جواب القس في حديثه بالتحفة ما بين اسارة ليدري ليدري انه على كرهه وحقيقته في الجارية العيش
القدرة والتعرف مائة من وروي ان الملة بالولادة الكبار لعلبه فقال لا اقول ان الولد كان سقيا تسليم
الصين المهمة وهو سقيا من خلفه اسه قبل مائة من مائة وواو ولد نفاه لان الولد قد يخلق
عليه سقيا او على ما يميل الولد الصلبي وغيره بغير الجواز وهو منصوب بقدر ما لا يفرق منه سقيا في الجارية تقول
القول وحديثه ان هذا الجرح روي عن طرق مختلفة في الفاظها اختلاف كثيرا في الحق فيق ان لم تكن الفقة سقيا
وفي الرواية ابن الجوزي ان جند البصري في رواية واحدة عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
السنة مائتين وولده لعلبه ما يتروى سنة وفي سنة اذ قال جند البصري لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو الانا واسم وام حاتم
قال نعم نعم اي يا رسول الله هو يتركك ان الله له في عيال بكثير وكان في اخيه رعايا اللهم انك تعلم ما له وولده وبارك

مفترق

١٢٣

يحيى قال في الفقه قال نوح بن سنان في العلم بالدين له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
ان يكون له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وروي لا يفقه الله فان لم يكن له **بوارق** صفة
المرزوقي في سنة الفقه في العلم بالدين له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
الفقه في سنة الفقه في العلم بالدين له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
قد تكرر في العلم بالدين له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
لقد له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
علمه له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
واحد **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
معرفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
والمعرفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
يكون له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وقيل ما بين **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
له **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
عالية **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
سما **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
في كونه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
لعله **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
عباس في حديثه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
صار **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وعلمه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
والفقه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
فوق **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
معرفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
تفصيل **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
في العلم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
اي بيان **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
في الاشارة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
المراد **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
علم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
المتن **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
علم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
بالعلم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة

العلم

كذلك

العلم والتمسك بالاطلاق في كل من كلام الله والتمسك في كل من كلام الله
وكونه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
هذه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
ابن عباس **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
في **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وزاد **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
القرآن **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
عن **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
حديث **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
سنة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
اسم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
ومعرفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وكذلك **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
علم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
استمر **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
في **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وقال **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
حاجته **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
للمعرفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
عليه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
اي **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وقيل **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وبار **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
الكوفة **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
علم **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
وهو **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
فقيه **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
شاهد **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
واحد **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
اهل **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
يفتح **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
عند **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة
يرجع **ولا خير في علم الزمان له** **بوارق** صفة

[illegible][illegible]

العين وصار مقعدا زينا لا يمكنه الشئ ليس اصعب ب رجله التي يتحرك بها ويرى ان يفتح
دايرة والدابر في الاصل الاخر في قفص قطع نابر القدم الذي اخلوا اي اذرع فلم يبق منها احد
ما شعيرتها فلما كان في يعلبه الله قوة شبيه وهذا رواه ابن جبان عن ابن مهران قال
رايت مقعدا يتحرك بين يدي هذا ثم يقول مررت بين يدي رسول الله هذا الله اولهم وهو يمشي
فقال اللهم اقطع اثره فما شئت بعد وقد سمعت ما فيه **وقال** ميرا الله اكرم في حديث رواه مسلم عن
سنة بن الاكوع انه قيل انك انك **قال** **الرجل** قال البرهان الخليلي امر هذا الرجل بسد بطنه الوضوء وسكون
السيف وراهم لثمين ومن اعجمه فقد صحف وهو سب بن ابي الغبر الاشجعي **راى** **بكل** **شئ** **له** **كل** **ميرك**
ارسله والى السنة فان الاكل بغير اليدين كرهه وقوله كل اني يقول القول **تعال** **الا** **استطيع** اي اقدر
على الاكل يميني **تعال** **له** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **الا** **استطعت** بن الخليل وهو دعا عليه بان يسلمه الله القدر
على الاكل باليمين **فلم** **يرحمه** اي لم يرحمه الله بيمينه ثلثة ساعات لم تقبل بعد دعا به صلى الله عليه وسلم
عليه ان يرفع يده اليمنى **اي** **فيه** ويحركها لانه شلت ويحل عليه بها لانه قيل الله لا يرحم امره باليمين
وعوسفة في الاكل والسرجه لقوله اذا اكل احدكم فلياكل بيمينه واذا شرب فليشرب بيمينه فلا
يتركه الا عذر قد علم صلى الله عليه وسلم انه لا عذره وانه ان لم يتقبل امره الا بيمينه ولما قال المص
في سنة مسلم انه كان معاقا الا ان الله قال ان الله صلى الله عليه وسلم كان كذلك في اول امره
ثم ما ظهر له هذه الآية تاب واخلصه فلا اشكال فيه وما قيل من ان تركه المذنب لا يقتص
استحقاق العقاب ليس بشئ لان من لفة امره صلى الله عليه وسلم من جهة بغير عذر لا يجوز وليس نقلا
الرجل جاهليا كما توجه هذا التعليل وضبط وخلص على ما رتب وليس في قوله قال دون دعا الخارة
فانقذه **وقال** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** في حديث رواه الحاكم والبيهقي وابن اسحق بن طريف حجة مسندة **لعبته**
ابن **الزبير** **كعب** **ابن** **عدي** **و** **ابنه** **واسمه** **عبد** **العزيب** **بن** **عبد** **الطبيب** **بن** **هاشم** **ابن** **المشهور** **وكان**
له **ثلاثة** **اولاد** **عقبة** **وعقبة** **بن** **الصفير** **وعقبة** **اسم** **هم** **اش** **ن** **يوم** **الفتح** **ولما** **جاء** **من** **سكة**
وغيره **احد** **منهم** **على** **الكفر** **وهو** **عقبة** **الاسد** **فكان** **عنده** **ابنة** **تسمى** **عبد** **الله** **وسلم** **فخطبها** **فأزادها** **دعا**
عليه **بما** **بات** **ما** **فترسه** **الاسد** **بالزرقان** **من** **الهند** **سما** **م** **كارواه** **الى** **كم** **من** **حبيب** **اي** **نوفل** **وقال** **انه**
صحيح **الاسد** **قال** **فجهز** **ابو** **كعب** **وابنه** **عقبة** **الى** **السام** **عصر** **لها** **السرا** **قربا** **من** **صومعة** **راهب**
فقال **له** **الراهب** **هذا** **سباغ** **فاخذ** **واغسل** **نفسه** **فقال** **ابو** **كعب** **لن** **بعد** **انتم** **قد** **عرفتم** **سني** **وحقي**
قالوا **اجل** **تعال** **ان** **تهدا** **وعلم** **ابني** **فاجمعوا** **سما** **عليه** **على** **هذه** **الصومعة** **واقر** **شوا** **لابني** **عليها**
وناموا **حولها** **ففعلوها** **ونام** **عقبة** **فوق** **سباغ** **على** **الاسد** **فسمو** **وجعل** **روث** **على** **عقبة** **فقطع**
راسه **وزهب** **فقال** **انك** **يا** **كعب** **يا** **فيه** **من** **خيل** **الموية** **ينقص** **خير** **المرية** **الا** **انه** **فيلان** **العقير**
عقبة **بن** **الصفير** **بصره** **وان** **عقبة** **احلم** **وحسن** **اسلامه** **فوق** **كعب** **والصحة** **والصحة** **وعقبة**
وقال **البرهان** **ان** **الذي** **في** **النفق** **بالكبير** **وكر** **الحج** **بعظم** **وقال** **الذي** **اسلم** **عقبة** **بن** **الصفير**
والمشهور **ان** **الصفير** **غير** **الاسد** **والكبير** **هو** **الصحابي** **فاي** **بعض** **الشيخ** **ما** **خالفه** **على** **ثواب** **خلاف**
المشهور **فقد** **علمت** **الاختلاف** **فيه** **وفي** **الشيخ** **والاصح** **في** **الله** **سبح** **عليه** **وسلم** **فلا** **يكن** **قال** **ابي**
حيه **الحيوان** **الاسد** **يبي** **تلك** **لانه** **يشبه** **في** **لبعض** **اهواله** **ويرفه** **رجله** **اذا** **بال** **فلا** **اض** **فالمشهور**
اي **العقير** **علم** **انها** **عظم** **ما** **يبي** **بذلك** **الاسم** **كما** **قال** **الغالب** **واي** **ذلك** **انك** **سند** **قوله** **فاكله** **الاسد** **وفي** **الابل**

القبول للقبول كانت امه لمقدم ابنته حيدر الله بن علي في الجاهلية تحت عقيقه بن ابي الهيثم واخذها رقية
تحت اخيه عقيقه فلما نزلت بت يديه الي الهيثم ونسب قال ابو الهيثم لا ينبغي ان يسي من ابيك حرام ان لم
تخلقا ابنتي وحدكما لهما حاله الخطب منكم فطلقا عقيقه واتاه حيدر الله بن علي فقال له اني طلقك
انتك فاني لا احبك ولا تقبلي وسبق الزاره وسفه عليه فقال حيدر الله بن علي اللهم سلط الخمر في
نفس قريش الي الله فمكنت قصبة الاسد وحي رايته واميته ابته اختلافا من ولا خلاف
في اصل القصة وقد ذكرها حسان بن حيي العنبري في شعره **وقال حيدر الله بن علي لاسراة يا عتيق** وفي نسخة انك
الاسد فالتك الاسد قال اليه ان الحلي هذه المرأة لا امره وذكر مرة انه بنت الطمخ لانها ربة
فانها انت العتيق حيدر الله بن علي وهو يروي عن غيره العتيق قصبت منكم فقال من هذا الكلب الاسد
فقال انت ابنة طمخ الجبر ومباري البركي ابو ليلى جيت لا عرض نفسي عليك لتزوجني فقال قد
معلقت فزجفت الي قومها واخرتهم لكني ففانك انت امرأة عتيق بن وليد حيدر الله بن علي ففقد
عليك فزجفت وقال اقلني فاقا لها وتزوجت بغيره فبينا هي في حايك الدونية افترسها
ذئب فالاسد هذا يعني الجوان افترس فلا يقال ان دعوته حيدر الله بن علي لم يتحقق وهذا الحديث
سقط من بعض النسخ ومن ذلك **حديثه** حيدر الله بن علي الذي رواه مسلم والبخاري عن عبد الله
ابن مسعود في رعايه حيدر الله بن علي قريش قبل الهجرة يمكنه **حيثما وهو** اي حين ازواجه بعض
منه فهو من ارضه كذا لبعض النسخ **الكل السلا** يعني السنين الهمة واللام الحقة تقصود وهو حيدر رقيق
خبره ان الولد من بطنه اسد ملعون فيه قيل وهو كاسية من المرأة وفي النهاية لا ولا شبه لان الشفة
انما تخرج من الولد والسلا وهو لواء شي ان نزع عنه ساعة يولد بقي جيا ولا هلك وكذا اذا انقطع
في البطن ويقال للولد بعينه سلا لانها تشبه له باسرها ويكون فيه دم وكوه **علي رقية**
التي رويها رقية بنو حيدر الله بن علي عند الكنعين **وهو ساجد** عند البيت في صلواته ولهجة جالية
من القرن والدم حال من السلا والقرن باقا والارملة وان شئت هو الصريح دارم في الكرش
وساج فاعل ساجي ابن مسعود ومنه الفعول لقريش وهو يدعى ان المراد بعضهم لا الخبيث في الشرا
اليه ومع المستقر من النور يرون في الامة وكانوا سبعة كاتقدم وتقبل ان فاعل سبي هو النبي حيدر الله
عليه السلام وهو الذي صلبه بباقا اصل الحديث **تقول** اي ابن مسعود **ملقد** اي **يتم** **تقول** اي يوم **نور**
فاجاب الله رقية حيدر الله بن علي فمهم وحديث ابن مسعود هذا في الصحيحين كما ساقا حيدر الله بن علي
كان بهما عند البيعة وابوهم واوصاه به جلوس فقال معني بعض النسخ اني سلا فزورني فلان
فيصغر عن كل محمدا وسجد في بعض النسخ القوم فمما به وانظر الي حيدر الله بن علي من سجد ففعل
بين كنعية وانا انظر ففعلوا بفعلهم **وسلا** حيدر الله بن علي لا يروي راسه حتى جات ساعة هذا سجد
فطرحه عنه فزجج حيدر الله بن علي راسه الشدة في كل الله حيدر الله بن علي ثلاث مرات اللهم عليك يا حي
تغيبه بن ربيعة والوليد بن منبه واسد بن خلف وعقيقه بن ابي الهيثم وراعي الوليد وعدي
والذي جبال السلا والقاء عقيقه وهو اسفل منها شدة الفعل كالحق نوره والكل على الحديث ففعل في
منه الغاربي وانا استراره حيدر الله بن علي في اجوره مع ما علم من النسخة المفسدة للصلاة فقد
ابوا عنه يا جوبه فمما حيدر الله بن علي لم يروها حيث يتحقق كما شدة وكذا هذا في الصلاة
فلم يزل اعادتها مع انه كان قبل الهجرة وتحقق شروط الصلاة الفروضة ثم انه قبل الهجرة لم يزل

وَقَدْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ وَإِنَّكَ رَءِيفٌ رَقِيفٌ ۝ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكَ فَرْجًا وَخِفَاءً ۝ إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا تُصْنَعُ ۝ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُ ۝ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُ ۝ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُكَلِّمُ ۝

3 1 1 5

[illegible][illegible]

في قوله كان الذي قلبه طحلا وان وهو من الفوائد التفسيرية وما **يحدث من سلكي العبرة** بتفسير ابي ولفظ
ارض على علمهم آيات حجارة والفتح اسنودا فصح وهي بلدة اسلامية ونقلا الى بصيرة بالتصغير ايضا بها
عتبة بن غنوان في خلافة عمر سنة سبع عشرة وسكنته ثمة كما ذكره ابن سيرين في كتابه لم يبعد بها صمد وبني
الها يصير بكسر قاف في ولا يجوز الضم وهذا الحديث رواه ابو داود عن انس انه قال ليليل الله عز وجل يا انس ان
انك من يصير من اصحابه وان مصر انك نقلا الى العبرة فانك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
وسوقها وباب اسرايها وعليك بضواحيها فانك يكون بها خضف وقذف ورجف ومخج وضواحيها نواحيها
ومنه قريش الضواحي للذي ليس بطيها وطوا عرها وتلاها بتسديد للامام مرسى سفينة وفي هذا من
الامام النبوة والاحياء بالفيض لا يفي ويجوز كسرهما رها ولم يلد بالهبط فيمن العبرة ايضا والبر الاولي
وسكني مصور لفتي يعني الاقا تبارك وتعالى من اخباره ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
رواه الشيخان في الامم اي امته على الصلاة والامام **يعقوب في الخبر** بعبره ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
رواه ابو الجهم في الخبر لانه اذا اختلف بينه وبين الله ولم يهد في غيره الا ان اراد الله عز وجل ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
في الاسرة جمع سرير وهو تعدد بعد الموت يرتفع يكتسبوا على ترفق وتغلبا ويوحى الى الهام الحرة
للغزو والذي يقع عليه ريسه ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
الجبيرة لانه لم يكن ذلك بوبيا القرب ولم يره احد منهم فتوصيفه ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
فما حار فيه العقول لحد يفتن النفس ربه الله عن خالدهم حرام ثبت لمكان وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
نام عندها يوما لانه لم يره احد منهم فتوصيفه ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
قال الناس من استقرضوا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
فدعي لها ثم نام فزاد ذلك فقال لها ما قال اولادها وما قالها اتت في الاولين ففقت زوجا
عبادة بن الصامت في السنين الفزة في الخبر ما رويته من الله عنه فلما انصرفوا قرب لها راحة تريحها
فوفقت وماتت شهيدة ثمة واختلف في زمانه فميل في زمان ما ويحك على من قيل في زمانه ان
سمن الساعنة وجمع بنيتها في زمانه من امرها وبقيت في الخبر ففقت له ما سمنها من كواب
للخلافه غناه بنفسه وفي الحديث عجرات اخباره ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
شركة الملوكة في زمانه حرام من اولي وعينه وبعيل على حوازي كواب البحر ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
المس في رواية عنه وان الفز وفيه مشروخ مطلوب وور في الحديث ان الفز والجر بين يد جره على البر
عشر درجات ما قبله من الساق وهذه الفزة او غزاة فيه وهو فني قبرص وكان عمر رضي الله عنه يراون
في ذلك ولا يراون انك له هذا الحديث اسره وجره اسنودا وهو مفضل في علمه وليس له ان يجر في الحديث
جره اسنودا وهو مفضل في علمه وليس له ان يجر في الحديث
يزار وفي نسخة في الخبر مفضل في علمه وليس له ان يجر في الحديث
متوعا اي معلقا بالشراب له اي صمد الله رجلا **اي من سمنه** وما في الشراب كذا
عن ثمانية امير وهو اي الشريك كواب ممتعة اختلف في عدتها كما مر في انما زلت من ذوقه وهو مفضل
بالعلم في اسنودا وهو مفضل في علمه وليس له ان يجر في الحديث
يتعلق به وهو كناية عن ان هو لا يميلون منه ما لم يميل اليه في حق قط وهذا من حديث روجه النبي
وهو من اعلام النبوة ربه في كل من الاولي والعلما وما ظهر من ان الله ما يفي الت لا فذات الدهر

بالحق ما كان في من حدثه كتاب الله وحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تجدنا الا وقد كانوا قاصد
الصدق فيه وانظر الى الخا ربك هل له منيل وليست هذه شفوية كما يتوهمه من يتعصب لنفسه
والله هو تحقيق ما اشر به سيد البرية صلى الله عليه وسلم وفي رسيل مبرور وفيها ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
من اول اسام بن نوح ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
عن ابي هريرة رضي الله عنه قال كنا جلوسا عنده ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
فمن ما يفتون فقلت من يا رسول الله وحيث سئل ان الذي روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
عليه السلام قال لو كان في الدنيا من لا يراون الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
ايضا ان ذلك كان عند نزل قوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ولا يمانع من تعدد سبب النزول
كما مضى العشر والاشارة به لا يمانع من تعدد سبب النزول والاشارة به ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
من حديثه هو لا من ذلك ما رواه سلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه انه سئل اي حديث روي بسند **والنبي**
عبد الله بن عمر في خبر ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
نظر فقال **انه توت مافق** اي رجل من انبا مافق وهو رفاة بن ربيعة بن ابي بوشة احد بني
قنينة وكان من بني اليهود كلف انبا مافق فلما سماه مافقا وقال ابن الجوزي ان الله عز وجل
ابن النفاان وذكر عنه فتاة رضي الله عنه انه روي عنه ما يدل على صحة اسلامه وقال الانبا في الخبر
ان له صحة فتبينه مافقا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
محمدا بن ابي نوره وهو من بني ربيعة من النفاان مافقا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
وكان في خبره رجوع منها سنة ست او اربع او خمس قبل الخندق على اختلاف فيها وهذه علامة ما ذكر
لانك تراه في غضب الله كما في ربيعة اهلكتهم كما تملك ربيعة السوم من حيث علمه لانه استدلوا
بمسند ربيعة بن جهم وحوادث الجوع عند الخا والجهمين ولا حاجة الى ان يقال ان له علامة ما مضى الله وقدره
والعلم من اراد عليه وانما هو اسنودا له ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
وسنعه من تلك الفزة **وجودا** اي ما اشر به النبي صلى الله عليه وسلم من الغنيان بموت ذلك انبا مافقا المذكور
فمفقا في وقت اخباره ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
اسنودا بسند صحيح **لقوم من جلس** من الصابة من هذه العشرة وهو جمع جلسين يعني مجلسا مثل
كريم وكوما **مرب احكم** اي واحد منكم ايما الى فزون في انبا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
عقل وهو عبارة عن انبا احد لموت كما مر في حديثه اخر من اسنودا احد له وجه العذب
كما زاد راد عذابه فكان اسنودا عليه وكونه عبارة عن ثبات عذابه وقوة صبره عليه في رواية البعد
قال ابو هريرة رضي الله عنه الذي كان الخطاب له **فذهب القوم** الذين كانوا يصليهم اري ما تواتر
كان اسنودا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
مكان وقد خشي باموت كقول قيس في الايامين انبا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
الاستمر من كان مما يابى بحسب الذي روي اسنودا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
انبا ليليل الله عز وجل يا انس انك سررت بها ابو ظفر في كمال وسببها وتلاها
اي يوم الي اي في حرب كان باليامة وهي اسم مبرور في سكر في الحجاز ومدينه الفطحي واليومي في
اليامة ايضا وقدمه ربيعة بن الخطاب في حرب سبيلة لعنه الله وكان معه وقدم في حديثه علي

هلية

[illegible]

هذا الرسول العظيم وليس هذا ما كنا نحتاج لغيره بل البها ما كانه تغو بل بغيره فابلر **ساخت** فواي فرس
 سارة مرة **ثانية** بعد انما **الاحوال الى ركبته** تشبه ركبته وهي ما بنا من يدريها ورجليها **وقرعه**
 اي وقع وسقط عن فرسه لا ساخت وانكبت على وجهها **وزجرها** اي صاح عليها **فنهضت** اي
 قامت وطلعت ففريها من الارض **ولفوا بها** **ملا الدكان** اي غبار مرتفع في الجو كانه دكان كان قد
 انشعرت به في انفسهم قال ابن سبويه انهم ولقوا بها عشار مثل الدكان واللعنان بغير العين الملهة
 وشملت هو اللعنان وهذا ويجوز معني الدكان والدكان بطن الدار وتقصيفها وقد تشدد به يقال
 دح واذن واجل عجنه وفي رواية ولقوا بها دحان وهو اسفلة لغبار **فنهضت** اي تارى سارقة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالكبرياء من فميرة فنيقها **بالامان** اي رفع صوته به في بلالهم الامان
 الامان كما يفعل الناس والردا ما يميز منه والذرا يلحق منه ضرر وخوف فاجابوا له لا اعدا او طلب منهم
 وانهم اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعطوه لربا ثاقلا يحق ضرر لكونه منه ومن رعا به عليه وقد
 ورد التصريح بالامان في سيرته ابن اسحق في الاثر في انما رجوله **فكتب له النبي صلى الله عليه وسلم**
 اي اسرى كتابا به في لسانه دحان في لقوله **كتب** اي كتب بالامان وهو رفعة من ادم وفي رواية
 ابن اسحق فكتب له كتابا في خطه او رفعة او حرفة ثم الفاه اليه فاحذته ثم جعلته في كتابا ثم جعلته
ابن سيرين بصور فقرة ومعه من فميرة موكب ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب في الزلزال فملا
 في فميرة في شتاء ابي بكر بن عمر واسلمه وكان يريد عينا ابي بكر ويحيى لهما كل ليلة في الفار والدين
 يتفكرانه به ثم جازها من مواعيد بدرا واحد او قتل بيده ففورة فلم يوجد جسده مع القتل فيقال ان فميرة
 دفنته وقيل رآته الى السما **فكتبه ابو بكر** وجمع بينهما بان ابن فميرة لثمة او افلم يرض سارقة بكتا
 وطلب كتابا ابي بكر لسرقه وشهرته فكتبه له ولذي صيد الطير في كتابا بن علي الاربعين مذكرة في
 الفضلات وافرد به ابن ابي الحديد ثانيا ليعتقل **واجرهم** اي اجر سارقة التي صيد الطير والاباكر
 وابن فميرة **بالاجار** اي اجار قريش واجري منهم بعد خروجه من مكة وجعلهم لجايلان ابن ابي سفيان
 او قتله في سنة خمس **وهذه النبي صلى الله عليه وسلم** اي اسر سارقة **از لا يترك احدا** من قريش اي لا يدع احدا
 باجارتهم فحين **الوقت** اي يسير خلفه ويصير اليهم بان يقول لهم انهم وكوه ولو كانوا انهم يجوز عند الضرورة
 والحاجة فلا قد يرب ويحب يندرس فقال يا بني الله سرني ما شئت قال تعقد مكانك لا تترك احدا
 ليعرف بها قال فكان اول انهم رجا هذا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اخر الهمام رسالة له **فالفوق** اي مع
 سارقة عنهم فاكونه **يقول الله** من حلة خالقة مضاربة الاقترن بها وفي العاصم اي قايلا لئلا تن
 والامان بالان من ان كان من القيم من ذهب لطالبه فقله **كفتم** **ما هنا** معطى طرجموا كفتهم المطلب
 فاني لم اجزم وما هو موصولة ففعل ان تكون ما فيه الى ما هنا احد وان كان المراد بالاباكر وفيها فالفوق
 وسلمت فها هنا من الوقت والكل الاوجه من ذهب السرا وفي السر الجرب خلة هنا ففوق من الزلزال وكون ابن
 سعد انه لا رجوع قال القريش قد عرفتم به في هذا الطريق وبالاثر وقد اشعرت لكم فلم تريا فرجموا **وقيل**
بما قالوا اي النبي صلى الله عليه وسلم واي بكر رضي الله عنه ما لم يذكر ابن فميرة لانه انما كان دحانها الاستقارة
 فيها **الكم دعونا على** فلما كانت الارض تشعلني **فادعوا** بالملامة **فدعوا له** ففوق اي ذهب انا
 ففوقه **ووقع في نفسه** اي خلم بهاله ووقع في قلبه واعتقد لما شاهد **فهو النبي صلى الله عليه وسلم** اي
 ظهوره في الدابة وخطه في ظهوره ونوته وعلق سنانة وكان ذلك من بقولت اسلامه قال ابن اسحق

الحمد لله

جثة الرواية فسمي وانما من جهة تكراره الذلور فنفق من بدع ووقع من الفضاحة فلا رجه
بلا استدلال به وهو عليه **وقوله** صيد الله على علم في حديثه رواه الشيخان عن ابي بكر في خطبة حجة الوداع
وعلقا قوله في جيبها وقع معنا يا جويرواية عن الكرم وان جاز رفع بعضها ان الزمان قد استدار
اي ما كان عليه كما بدرة التي يرجع اليها الى ابتداءها **لجنة يوم خلق الله السموات والارض**
وتمة الحديث الستة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم
ورجب مختارين جاري وسبق ان اتى وقيد به بذلك دفع للفتنة وتفسير الشهر ما الذي كانت
الحجامة عليه فعمله فانهم كانوا اهل حروب ومعارات فزج اتا لهم بعض الاشهر الحرم ولم ياربون
فيسبق عليهم التمر ففعلونه وتعلو من شهر الى شهر فزج ستم نعله من شهر لآخر سنة بعد
سنة حتى يعود الى موضعه الاول فيقتل به ذلك شهر الجمع وكانوا يجون في كل شهر ما بين موافق حجة
اي بكر انعام الثاني من حجة ذي القعدة قال حجة صيد الله على علم حجة الوداع واقع حجة شهر ذي الحجة
الكر من موافق كما هو الان فخطب واعلمهم ان حجة في هذا الشهر ليس لتفريقا بموافقة لدور
الشهر في الحجامة وانما هو امر شرعي الله وقدره في الزمان واداره به نسبي ما كانوا يفعلونه والكر
صيد الله على علم بالحجامة عليه وان لا يبدل ويورد دور الحجامة عليه الا في موافقه استدلال بعيني
ما في علم الله وقضاه قديما وهو يعني قوله يوم خلق الله الخ ففسي الفسي ونسخ وكانوا اذا ارادوا
ذلك يقوم رجل من بني كنانة لانه اهلها وان على حمل بالوسم وينادي يا ايها صوتي انا اهلنا قد اقلنا
لكم الحرم فاحلوهما واستدارته بموافقة حجة المشرك ولذا لم يحج صيد الله على علم قبله وارسلوا بالكر من
الكر من بالكر من الحرم قبل حجة ونقل ابن حبان حجة الوداع كانت والنسب في اهلها وقد ساء في البطل
وانما لا اعتد بشهر في شمس النبوة وقال الصمد القنوني في شمس الاربعين حديثا له ان في هذا الحديث
اسرار الكمية لا يطلع عليها الا بعض الكرام قال ان الله في الامانة اوجوبنا لاسر بالانبياء في اورد دور النبوة
وموت سبعة الاف سنة بعد نبينا صيد الله على علم في الاثني عشر منها الحجامة بين احكام النبوة والبيان
المتنص بالاذنة والبروج التي زج بالقرب ما تنزع في زمان نبوته الدنيا بالاذنة البرزخية كما يصح بالنبوة
للمنار فظهور النور تدرجيا حتى تطلع الشمس وكذا تظهور احكام الاخرة من حين البعث الى طلوع الشمس
من مغربها ومنه ظهر سر قضية النبوة والولاية انتمى بالحضرة ومن لم يعلم الحبيب ذكره بالامانة له به
ولا ينبغي ذكره وذكر هذا الحديث هذا انما اتى الله علم العقلة والعلام بالحضرة فان الزمان وحركته الزمنية
مغيبه عليه **وقوله** صيد الله على علم في حديثه رده الشيخان عن ابي بكر في خطبة حجة الوداع
التي يكون يوم القيامة يشرب منه العطاش وقد تقدم الكلام فيه رزق الله ورواه وسقا رامة
شربة لا تظا بعدها **رواياه** هو اجمرواية وهو ما يحصل من تلا في خطبها من راحله وسواها في حجة
ولهذا ايقض انه مرجح مما في الافلاح مستقيم فانه لا تنك وجبه رواياه الا اذا استقامت اعتداله
وهذا امر صحت على اساحة ووافق الهندسة وتكرار ابن ابي الاصبغ انه نوع من السدح قريب مما الاستقامة
وان منه قوله تعالى انظر الى ثلاث شجيرة فقال انما يا ايها النبي نخل لان الشجيرة لا تاكله ولهذا نكلام
حجاج للخر ببركن لولعنا فقال لهذا الانبياء في ما ورد فيه مما ان ساقفة ما بين ايلة وصفا وساقفة شهر
ويكره ذلك كما مر لانه اعلى باحواله شيئا بعد شيئا كما قيل بل لان المراد من كل شيء يارة سعة فهو كما في النخل
تلا جاني بعد سي اليه طم يقي **وقوله** صيد الله على علم في حديثه رواه ابو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمر

مصدرها في لغا علم ومعقوله السور **عند هروسة الغزا** وفي نسخة قطعها ويقال لها ان الغزي
كانت شجرة او ثلاثة اشجار في مكان واحد ينمو عليها ثمارها ولا تنمو على غيرها ويبيع منها اصوات
فذكر الكهنة باسمها لما حوكتها فهو يتقرب منها في هو معقوله (عند هروسة) اي قطعها او هروم
ينما بها وكان الغلفان وفي نسخة **السور** امعقوله في نسخة للسور واللام بقافية
وفي نسخة في صورة امرأة سودا **التي حوت له** اي في الدرعين السورين ما با شر قطعها **ان شجرة**
خضرها عرايا واصله يدعى على راسها صاخرة او لها وناشرة حوا بعد منصوص به في الالة
وسمى بكون العرايا وسمي **خضرها** كرم وزا اي عجمية تقف حزين والزاي مستندة لها لغة
ونخفة اي جعلها جزلي اي قطعته ورعي جديها بدل الهامة مستندة ورعي خطه
نحو الالهة من معني قطعها ومعانيها متقا ربة واسنرها (ولها) والصبر للسور اي قطعها
قطعها **بسيقة** وهو يقول راي عري كفو انك لا تفكر اني رايته فداها نك والفرسي تانيق
الاعز **واعلم** فالذي فعله **الذي يمل السور** فقال **بذلك الغزي** ان كانت الاسرة واقعة
الفعل من الشجرة قطا هروان كانت الاشارة للسور فتصير عري وهو اسم للمخبر والنبيا باعتبارها
انها هي التي يمدوها حقيقة ومعوايتها ما كانت تجر به من الغفريات وكفها كالحال
لجرح البخر والفرج بالطلاق الشئ على المقصود منه وفي مجاز كانت تحلة تعيد لها قريش وكنت
وهي من اجل انها لم وقصدت هونها في السور وكان حروم في لونها في ثلثيها راسا
والجنت في رة على الشكل بصور مختلفة كاللائلة الا ان هذه اذا قتل تصور رة هكذا وما ظلمها
كالدار رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزي لم تعيد ابدا وقيل سادتها اي فادها بالوكيل بها وهو
دبية لغير الالهة وفتح ابدا الوحدة وتسمى لينة في التحفة ابن حزمي بن مرق **وقال**
عبد الله بن عمر في حديثه يروي عن النبي ان رة ربي السور **ان شيطان** هو المتمردين
لكن من شطن اذا بعدوا من ساد اذا احرق فتونته زائدة او اصلية **تعلقت** بتسويد اللام
تقد اي وثب بسعد بفتح واصله التخلص بفتح تعلل الدابة اذا تخلصت من ربطها
البارقة هو الليلة ان ضيق قبل وقتك التي تعلت فيه يعني في ليلة يومه وفرد دمعني
اليوم الذي قبل يومك وفي كلام في شرح لدة الفواض **ليقطع** بفتح يقطع بفتح يقطع
يتقطع بمعنى يقطع **صلاتي** التي كنت اصلية ويجوز ان يتاخره وهو وتعلت **فالتفتي الله**
منه اي اقدرني عليه وعلى اخذه وحيمه **فاخذته** اي اسلمته وعقته عن نصيب وهو ربه
منه **فاخذته** ان ربه بكسر الباء وضها اي او نقد بونا في بقره **اليسار** ربة اي عمود واسطوانة
من عمود السجود **من سوار** جمع سارية **السجود** الذي **حيث تنظر** **والله قلتم** لاجل ان تروه موطا
فذكرت **وعوة اجابيل** بن داود بن الله عليها الصلاة واللام وهي قول في دعاء **رب**
افقر لي كل مصدر من من تقصير بالنسبة لغام النبوة واه كان معصوما **وجابيل** اي سلطانا
عليه **الانبياء** **احد بن يونس** اي لا يسمي لا حذري وهو واحد معاني الانبياء معاني بغير طم
وليس هذا احصا منه علم الصلاة واللام على الملك وسعد الرب وانما طلب عطفه بغير دما
لكنه زخا رة لغا لله والة عمل نبوته فقدره له على تنفيذ احوامر ربه واظهر ربه وفيها
الامكان لفقره على حصول الملك اي ان السلطنة لا تخلو من امور تحتها معقوله او

من الله الحكيم اسر الاليف بغيره ولتركه تمام العبودية الذي ارتضا به نبينا بغير الله ولم يبق
الزمن بغير الله ان الملك علم الصلاة واللام نشأ في بيت ملك ونبوة فاراد ان يكون ما ورثه
رايدا على غيره في رقا لغا رة ليعلم به امره ويعلم انه با حقا قالمعقوله الاله لا يجر ويراث
كاولا والملك ولا يتوهم ان الملك قصر نعمة عليه وامر من يحيط فيه بالحق لنفسه فكيف بالغير
عبد الله عز وجل لان خصا به الانبياء وظلمها اسافر وقد علم ان هذا النبي ان ما رمن امره
وياتي الكلام في تعيينه الذي على النبي صلى الله عليه وسلم شملة تا وهو ليعلم ليعلم معلاته
فاخذة هو بنفسه لا ملك منقذ عنه كخيل ولعقده هذا لكان زوايدا اي بل تحتها وقوله رب
اعقل يد الله لقوله دعوة اي وتني لكان راخذ في هذه الدعوة لقوله بعدوها من
له البر كجرب باسره رجا حيث اصاب وانما لكان في رجا وانما استجاب الله دعوته ترك عبد الله صلى الله عليه وسلم
تا ربا منه وتواضعا وتوقيرا للعلم ان عبد الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عرفة رجا الله وما نقل عن الحاج
بن الله حالي حق بغير الله صلى الله عليه وسلم ان كان صوبيا من قسمة وجله بل من كفره وهو ملك
منها تا الانبياء على الصلاة واللام فان الملك ان يظلم من الملك شي يخصه به اذا علم ان
لا يظلمه الا لو اذن من ملكه فيكون ان يكون هو ذلك الواحد وقوله **فرد الله** اي رد الله ذلك
الشيطان با قدره عليه وتكفي منه **سيما** اي خبا بغير العلم وانه كلاله عبد الله صلى الله عليه وسلم
معواضه وقول الحاج بك قال رة الله في سبابا تالان وقم من روايته لانه روي
فرد الله وفي صاكية في ذلك وهو الخوي روي من لمرق وفي رواية واختلاف في بعضه عن رة
في صورة خذته في نسخة من وجرت بر دلسانه على روي انه سمع عبد الله صلى الله عليه وسلم
يقول في صلته اعوذ بالله منك والملك بفتنة الله تالان وبسط يده كان يتناول سبابا
منها لوة عن ذلك فقال ان عبد الله المليس لعنة الله جا بشرب من تالان ليعلمه في وجهي
وقوله في الرواية امارة فاخذته وفتنة يعلم منه ان قول الم في شرح مسلم انه قيل انه لم
يقدر عليه لوجه له فان عبد الله صلى الله عليه وسلم كان قد را على ذلك فانه اوتي ملكا كالعجزة ليعرفه
يا تي وفي بعض طرق هذا الحديث في ربي ان الشيطان هو المليس وخيل قيل انه في رواية وافقة
تعدت قال ابن عبد البر كني على رابك جني وما مر وهو ان ربي في العا لاس وارواح وهم
الذين يتصرفون للمصنف واجنتها قبل وقربن الانبياء واصيد دتقاله الا يصفى كفي تفسير
التعدي **وهذا** اي ما كان له بعد الله صلى الله عليه وسلم مع اللائمة ولكن **باب** **واسع** اشار الى ان ما ذكره قيل
من كثر وعلم من فخصه وحى الام ارجان ربه الاسرار ربة من التصرف الملك الذي تركه
ليعلم ان فخصه عبد الله صلى الله عليه وسلم نبوي بالدعوة للاسلام والاسر والهي فان كان عبد الله صلى الله عليه وسلم
وهو افضل من الملك الذي تم ان خلقه وفعله به في صلته انما جني به على حوا من ملكه في
الصلوة كدفع اما في قبل الاسورين واسا بعد في صلوة كخف الله وفيه **باب** **واسع**
ومن لا يلهي نبوته عبد الله صلى الله عليه وسلم والذين يلهي ما يعلم منه شئ اخر ويكون قطعيا قال السكندر
والذي انما هو من قاسم في الايات ابيضا ن يجمع ويمل على خلاف الفيا من وتجمل ان يكون
جمع والة سمعني ويملن ان الله لم يسمي قال ان الذي يسمي الالة وجمع في الله على بل
قيا سبي والظهور ان تسمية الذي يسمي زانتي واما الراغب اللاه في تسمية عبد الله صلى الله عليه وسلم

عرقه الشئ وتسميه الدار والبريل والاع كشمية الشئ بمصدره انتهى وفيه دليل على ان
الكرمي وان سيع فلا وجه لتوقف فيه ولا نقول بغيره من انهما ج الاصول في قولهم ولا بل
الفقه صوابه ادلة وقال ابن مالك في شرح الكافي في شرح اسم جنس على مفيد في
اعلم لكنه بمقتضى القياس من ج يترجي علم الموث كسعيد علم اسر ان جمع على سبيل وروايت
انه في ج يترجي علم الموث كسعيد علم اسر ان جمع على سبيل وروايت
جمع سليل وهو وارث الجوهري تبايع جمع تبيع واقام جمع اقبل وهو الصغير من الابل وقول بعضهم
ان شجده بقله فقد قال انه لا يتبع ساعا ولا قبا ساعا خطا لا معنى له **وعلماء رسالة العلامة**
الامارة وانما تتعمل في الظنيات وفيما يكون قبل الوقوع والعرق بين النبوة والرسالة تسنور
وقد يكونان بمعنى واحد في الدلائل الحقيقية والعلامات للرسالة تفننا وقيل لان النبوة اصل الرسالة
وصف زائد انما وانما هو ما قلنا ان انه لا يبرهنها تفننا وانما اربا الدلائل القطعية وقديما
لشركها وانما في النبوة نسبتها على الرسالة وكلاما راجعا الى النبوة والرسالة كذا في تصديقهم بعد
نبوت نبوته في قولهم اي رسول الله اليكم وكلم الرسالة مستلزمة للنبوة وسببية عليها فقلنا بان
علامتها ما تراه **فقد به الاشارة الى** تتابع في بعضها يتبع بعضها من غير اتصال كما في بعضها
وتبع خلفا اخر ففهمه اسفارة كشمية وتخييلية والاشياء جمع خبر **هذا الرجل** وهو عباد الله ارب
وكل واحد واحد اي قصته الممثلة في رايه من الرعية وهو كقولهم لا تكلمهم خشيته الله وكقول
منه فقال لهم انما يحب لكم الرعية في الدنيا كما قيل بيوتهم في الدنيا من نصارى جاق فاجب لم يزل
في رايه **والاحبار** جمع خبر الفقه والمفسر من رايه العالم من اهل الكتاب والاشياء جمع خبر
وعلماء اهل الكتاب من خلف العالم على كفاي واهل الكتاب قلب على اليهود والنصارى قال اربا الكتاب
الانوار والاشياء جمع خبر من اهل الكتاب والاشياء جمع خبر من اهل الكتاب والاشياء جمع خبر
ومعنى اسمه **وعلماء** معنى النبوة عن كعب محمد رسول الله عبدي الخ وادته الخارون في
البربر عن وجه بن منه يمتلي من يورث بني ابي احمد وسجدوا امامه سرعته اعظم من اهل
الانبياء الى غير ذلك ما قلنا انما قلنا في علامته في الاجيل صاحب الدرر والهاثة والاهلولة الجعد
الراس الصلح الجبين ابي بكر من حليمه فيه **وذكر الخاتم** بالفتح والكسر يعني خاتم النبوة **الذي بين**
كتفيه وقد تقدم الخاتم عليه واداه من رجليه او بقبضة الخاتم وان ختم به بعد شق صدره وفيه
شعيرات وخيلات عند نفخ كفة اليسرى وهو مذكور في كتب ائمة القديسة **وما وجد** بالفتح والقول
من ذلك اي ما يدور على نبوته ورسالته في **اسفار المتقدمين** من العرب انما هم من قبل نبوته صلب الله
العالمين في القلوب الباقية القديسة **من شعورهم** بيان ما وجد وتبع لهم انما وتشد يد ابا الوجود
لكل اليمن وجمع تب بغير تسي به لقنوه اتباعه النفا من له واصل بعضه الظل ولا يسي بجا الا انما
ملكه جبر وحضرة من انهم لا يسي ولا ولد انما ي ابا كرب وتبع انما هو الذي اراد
تخريب الله به واستبصار اليهودي شكله الانصاف ربه لا من انما تتركوا عظمه فقلنا جلا من انما
اجل ان انما يتركوا عظمه ربه لا من انما تتركوا عظمه فقلنا جلا من انما
البلدة بها جليله بني يصفى بغير تدبيرهم فلا السبيل ونظر الرجل من اليهود وهو اصل الخبيث
الذي في كماله شجيرة ومنه او بغيرا من وياتي ان شاول كماله انما به علم الصلاة والادب

وليس

وكشي الكعبة وهو اول من كساها والشعر المذكور قد لا يثبت على احد انه انما يري الشعر
قلوبهم الى عمره كفتت وزيره وابن عمي واجهدت بالسيف اعداءه وفردت عن صدره كل عثم
له انه سميت في الزبور وامنه هو خير الاسم وياتي بعد ذلك رجليه في الاية في الكرام
يسمى احدا بالكتب التي اتم بعد سبعة نعام **والاوس بن حارث** بن ثعلبة الثقفي بن عكرمة بن سريقا
ابن ثعلبة بن حارثة الغطريف بن امر القيس البطريق بن ثعلبة الهلالي بن مازن بن الازد
ابن القور بن تبت ماكد بن زيد بن كنان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان والاوس في
الفقه الذي اود العظيمة سبي به وله نسب الانصار وكان اوس بن عدة ماس في الفترة هذات
اسمه لثوب خيد ولم يغير دارا منه وكانا يماسرون اهل الكتاب في بني واهلهم في كتمان ذكر النبي
صلى الله عليه وسلم فيذكرونه في خطبه واسم راجع والاوس شعره لم يذكره هذا اوس بن النضر وهو
سيد جوار الحارثي كان صدوقا لحاكم الطائي والاوس بالالف واللام لهج ولذا قال السبكي انه شقوله
من اسم العظيمة لان اسم النبي لانه عالم جنس كاسامة لا تدخل علم الف واللام قبل النقل بعده
او كذا وقال السبكي انه روي هذا برون الف واللام وهو خطأ فاقول الامام السبكي **والعبد**
لوي هذا هو الصواب وفي بعض النسخ لوي بن كعب وهو غلط من النسخ ولوي بن كعب وهو
تفسير لاي معنى البطون وهو لول من جمع يوم الجمعة وسماها جمعة وكانت تسمى يوم في الجاهلية
فكان يخطب فيه الناس وينشر بالنبي صلى الله عليه وسلم فما تعلم من كلامه نكلا ونشرا انما في خطبة
له ما بعد ما سمعوا او تعلموا او سمعوا او اقبلوا على ساج ونما رضى ج والارض مناهدا والساج والاقبال
اوتاد النجوم اعلام اركوله الدار الحكم والنظير ما تقولون من كبر نبوته وعظمه فبقيت له
نبأ عظيم وسخر من كبره وينشد **بما روي** لول بن كعب **سواء** علينا ليلنا ونهارنا
من زمان بالاحداث حتى تنانوا وبالنار الصافي علينا شوقها على عقلة ياتي النبي كذا في خبر اخر اسدوقا
خير هذا الخ ما رواه ابن الجوزي في مسند في كتاب التوفيق **وسبأ** **بن حارث** بن ثعلبة الثقفي بن عكرمة بن سريقا
جد الغرزدق والقرع بن حابس وكان احب من قومه ريات فخرج من بني قاضم فتمتعون
عند كاهنة فاقام وجلس عندهم فسمع الكاهنة تقول لعز بن من والاه والزلزل من كاه
والخوثر من والاه والموثر من كاهه فقال سفيان بن زكريا بن له ابو كرقا قد صاحب هديك
وبطنه وحمل وجر بسبعين دراهم شعوس وراي بن شعوس وما حن شعوس وما هدر شعوس وناعس
ومعوس فقال سفيان بن له ابو كرقا قد صاحب هديك فخرج من بني قاضم فتمتعون
يعطف الى الامم والاسود بكتا لا يفتد اسمه محمد قال سفيان بن له ابو كرقا هو ام يحيى فقال
اما والسادات العنان والاشجارات الاغصان انما لم بعد بن عدنان فاسكر عن سوادها ان سفيان
ولد له ولم يمت به محمدا بن جابر يكون هو النبي المذكور وهو لحد من سبي باسمه صلب الله من قبل سبعة
كاقدم وهذا ما ذكره النعم من تبشيره به وله شعر في الامم الشراخ فاقول لم تقف عليه وما ذكر
يكفي في القصور **وقس بن ساعدة** الايا رب قس بن ساعدة وقس بن ساعدة وقس بن ساعدة
بكر التمر فسمه لايا وجي من معد وكان من كمال الزهاد ذكره وخاله متفطحا للعبارة في بركة داس
بالني صلب الله من قبل سبعة وراه النبي صلى الله عليه وسلم مرتين مسوقا لاولاده ابنه شاهين وغيره في
الصحابة وعمره في قبل انه عاش ستاين او سبعاين سنة وادرك الخواريين مكة بيل وبين علي عليه

وليس

كتبهم وقيل انه جيرة ورحمة من الله عز وجل وقد قيل مرتين **والجاء** بن عمر بن الخطاب وابن العلاء وبنو
 ابا غيث ابا عتاب واسمه بشير وكان سيد عبد القيس على دين النضرانية وقد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سنة تسع فمروا على اهل الاسلام ورحبوا به فاسلم وهو واصحابه وحسن اسلامه وكان متصليا في
 دينه وادرك الزروة وما ارتد فوجه دعا اليه فقال انتم هذا نال الله والاله وان محمد عبده ورسوله فلقن
 منكم ينهدونه اسفار ربيت في السيرة لقلوبهم شهدت بان الله صفت وسماحت بنات خوارزم بالشرارة
 والنهض فابلى رسول الله عشرين سنة **بابي** حنيف حيث كفت من الارض وسكن بالبحيرة وقيل بفارس
 وقيل بنها وند سنة احدى وعشرين وسبى الجار والانه لما رجع على بكر بن ايل فجزع له قال العبدى ورسا لهم
 بالجميل لك دجا بن الجار وبن بكر بن ايل وقيل لانه فربا له ولها والى اخواله بني شيان ففشا
 الله في ابلهم حتى اهلكها ثم فاعلوا ساكني **بابي** وهو الاستيصال **وسلم** ان انصار بني ربيعة اسلامه وعلما
 له رعيان وتبشير له بعد النبي صلى الله عليه وسلم من موافقهم بعض من **بابي** الداري بنسب للدار
 وله بنان باليمن ثم كثر ولها بني بن حبيب بن ثارة بن كثر بن عبد الحارث بن مرة بن ادلهن ثم بن اوس
 ابن خارج بن سواد وقيل اسود بن جزيمة بن دناح بن عدي بن الدار ويكنى بابي ربيعة واسلم بينهم
 سنة تسع وسكن المدينة ثم انتقل الى الشام بعد قتل عثمان وكان من اهل الفتى ب عامي يكنهم قدرا
 فربا بعضه رسول الله صلى الله عليه وسلم والتبشير به فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم واسن به واخطعه اراحي
 بالقدس وقصته مشهورة اخرها ابن حجر وكذا السيوطي بالقاليف **والجاشي** نفعي الفتى وكثرها
 وتسد يد ابيها وتحميها واسمه اصحة وقيل غير ذلك تسليح بالتصغير وهو ملك الغنينة توفي في السنة
 التاسعة من الهجرة في شهر رجب وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الفاتمة وهاجر الى
 الملوك العجمية الاولى وكان من حقته اسلامه انتهى رة انه قال للحميسيين انهم دانه رسول الله
 دانه الذي بشر به محمدي ولو امانا فانه من املاك ابيته وكلف اهل بلخ وكاهن اعلم اهل محرة بالا
 قيل يقر اصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكيل حتى يبل كبيته وقد تقدم الكلام في ترجمته **واصفه**
الحميسية لم يرد من غير خواصفته صلى الله عليه وسلم في الايجل واخره **واسما** **حقه** **بحران** وفي نسخة
 اسما قف دونها جميع استحق وقد تقدم الكلام عليه قربا اي علمه ووسا هم بحران نفعي الفتى
 وسكنون الكيم ورامهملة والف دون وهو موضع باليمن سمي بحران بن زيدان بن سبابة
 وبين مكة سبع مراحل ولي بن الحجاز وبه يسمى اهلهم وقرنهماري وقد علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قتل ابي ستون راكبا من اسرافهم وكان لهم علم بالفتى ب واسنهم بو حارث كان ملكا النصارى
 يملكونه اهلهم بالنضرانية فملكوه ومثله وبنو له كفا لبي وخدموه فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انهم اهلهم وبه احوه كوز بخرى الف واخره راي محبة على بغلة له فقهرت فقال له كوز نفسه لا بعد
 فقال له ايم يا اخي قال لهم لا تؤمن بهذا النبي دانه الذي لنا ننظره فقال لبي والله قال له
 ما يمنعك قالوا اصفهوا القوم شر فونا وتولونا وقد ابوا الا خلافة فلو فقلت تملكونا ما كلنا نري فافهم
 في نفسه صفة سالم وكان يحوشد فاما خلا السجود المحرف وقت العصر وعلم الحمران في حال البرق فانت
 صلاهم ففوا في سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلون الى الله فقالوا دعوه ثم اوتوه فخير الله يوم ففلكه
 ابو حارث والعاقب ولا يله وبنهم النضرانية والتفكيك فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اسلموا نوا سمنه قال
 كذبت عنكم الاسلام دما وكبريه ولدا وصبارة الصليب والكل اخرس فانزل الله فيهم اول سورة الاحمران

[illegible]

[illegible][illegible]

مجتبى نقله بان يقول استدلنا وقد اختلف على سبيل فيه لفظ الله او يلقى ما يودى معناه واليه
معدنا معا شرا كخفية الدين ولو يغير لفظ العربية لن لا يغير على **وان محمد رسول الله** رسله جميع خلقه
وكان كان الاسلام يعني قوله ونعم الصلاة بالنصب على غلط شتمه وجوز بعض رفعه استسما فانظروا
الى انه يلقى في جواب احكام الاسلام الشهادتان وكذا ما يغيره وجوابه انه بيان للاكتمال وانما هذه الصلاة
ادائها وتوحي الرواية وتصوير رمضان وتنجيبه اذا استطعت اليه بعبادة الصادق فعبادته لم يبق
ليسلم وليصوره **ثم قال** صدر الامر بكون **عز الدين** انما يحكي القصد بانه **سرا** فقال **لما كان**
بالله اي تصديق بوجوده وانه واحد في ذاته وصفاته وافعاله ولا شرك له في ذلك وليس هذا تقريرا
لنعمه بنفسه لانه يكون متغيرا بنفسه ومعناه انما يثبت انك لا تعرفه واستعد يا ايها المتقنه معنى الاعتراف
وقد يتعجب باللام لتقنه معنى القبول والاعتراف والاعتراف وهو لا يولد وما وقع في القصد هو ان
بل ان الاول معلوم والصور غير متبين متطابقة التي يجب الايمان بها جلا ولا يعلم من الدين تفريقهم في الكلام
والايمان فان الاسلام كما هو لفظ الاسلام والاعتقاد وهو جزء من معنى الايمان الذي هو التصديق بالخلق
واللهان وقيل انهما مترادفان ولا خلاف انهما متلازمان لانك لا تعرف الا الله الذي هو التصديق بالخلق
واراد الاسلام يقين ولا التصديق واصلا للامانة كما فعل في علم الكلام **وبالله** جميع ممكنات الاول وهو
الرسالة واصلا لانك تسمي قلبه ووجهه وحقق معنونه وتاوه لتأنيث الهمزة او اياها لفظه وتقدم الكلام على ذلك
في الخطبة وانما احبنا ومقدرة سالكه من الكبر والجب يتفق بانه لا يتقدم ولا يان تون
بانهم مبادر به معصومون لا يفعلون غير ما لا يرون لا يعلمون الا الله **وتعبدوا لله** كماله تعالى
التميز على رسله الا ان يفسد في حقيقته وحقيقته تقسم **ورسله** جميع رسله هو من اوحي اليه بشرا والتميز
وامره بتبليغه عبارة **الحديث** بالنصب اي اذكره او اقره او امره في ذلك الخ وهو اليوم الاخر والقدر
فيه وسره واقدم لكم رحم الله على القصور منه **فقد قرأ** اي بين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث **ان الايمان**
بما جاء به اي اذكر في الحديث **محتاج الى العقل** اي لا اعتقاد بالانسان في فهمه وهو الغلب سبي به
لاستشاره واستشارته في عينه اذ استقره **والاسلام** اي بان الله امره بذكر **مستط** اي كمال البرورة
لانه لا يظهر الا نفي بدونه ولذا يبرهنه **الى الله** باللسان فيعلم في قلبه **وهذا** اي اعتقاد
الجنات والخلق باللسان **بما هو** اي الله من انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
اليه بعض الاسعوية ووصفوا بالهم انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
الحكام الاسلام على ان الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
وجه الايمان **واما الله** الذي لا يعلم ولا يفهم في قلوبنا نحن من قلبه ولا يعلم به احد غيره اي من الاعمال
نفسه اي القلب بالاعتقاد بالانسان في الاخرة **فالله** اي باللسان اي لا اقرار بالخلق بالانسان به دون
وهو لفظه اظهارا وكذا في ما يغير من انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
لا قال ويستخرج البيهقي من انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
انكم اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
وهو توفيقه لقوله **وانه** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
لا سيما قد موكل بهذه التبادلات فيقضي انه ما من من **لست** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
لا يفتقر اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب

صبر

صبر **صبر** اي ما اصبره في قلوبهم او قلبهم لان الصبر يطلق عليه **صبر** اي قلوبهم او قلوبهم لان الصبر يطلق عليه
لانهم في ذلك الاستغفار **الذي** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
هذا مبنيا على ان الكذب باطل لا يثبت في الحق وكما صفة هذا الكذب وهذه الآية تزلزل في اي اي سئلوا
انما تفقوا وانما به وقصة صبره في قلبه لا يثبت فلا يكون **في جواب** **ان الله** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
استحقاقه فيقال له بومئين في الدنيا بعد من عرفه **في الاخرة** حكمه وهو هو الجنة في الدنيا
الاسفل من الدنيا كما ياتي من الكفا وقوله في الاخرة استعدوا الى الله بغير علم في الدنيا حكمه نكروا الى الله
حاله لا يثبت بقوله **انكم** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
يكونوا مومنين اي الى ان الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
حكمه **وكفوا** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
يعني انهم في قلوبهم واخذوا طمعة منها وهي منع طمعة في قلوبهم في الدنيا حكمه نكروا الى الله بغير علم في الدنيا
ويطلق اسم على طمعة في علم الجميع ايضا بالاستعداد للخلق او العنوي **وفي** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
فوقه يكون في الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
السرير والسرير الاسلام على ما كان داخل **في احكام** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
بالايمان اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
استعداد وهذا حكمه ان لم يظهر لقلوبهم فان من ظهر حاله يكون كآخر فلا وجه لا يراه تقضا هذا كآخر ولا
لم يعد النبي صلى الله عليه وسلم على اي من سلولوا انما تفعل عليهم وانما لم يقبلوا لعلهم انما في الحديث الا ان
يقولوا لا يثبت ان الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
ولما اخرج عن هذا الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
جارية وبغية **على النواهي** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
عليه بسبب اظهرا لاسلام بانقيا اذ له والتميز انما حكمه نكروا الى الله بغير علم في الدنيا
علا ما ترونها انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
لنفسه اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
واقول حكمه **والا** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
فقال **ان الله** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
حكمه انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
بعض الكفا سلك ففعله اسما لا اعتقاد به ان سلامه بلسانه خفا انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
اسلم **هذا** اي الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
اي من افادته انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
تفقدت عما فيه من الاعتقاد وحكمه انما الله تعالى ان الله يفعل القلب واللسان كما ذهب
لان بسببه لا يورى ما فيه والزم فيه ظاهرا هو ما فيه من التوحي على ما لا يثبت به وان علم ان تجب به
حتى يعلم هو مخلص من لا تكن لاراه لم يسلح حتى رغب اليه لفتنه قطع ايمان بيا من لا يفهمه
كما ان الفرعة ونوستا ولا معتد بها في قتله والحديث كما في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الى الحرفة من جهينة ففهم مناهم وكفنا انا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيت قال

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اي وقع بيننا حتى ارتفعت اصواتهم وهو في البقاى من هذا الزمان...
قالوا اي من بيننا من لم يسمع من الله عز وجل...
فقالوا اي من بيننا من لم يسمع من الله عز وجل...
كانت اصواتهم ترفع...
والذي ارتفع...
ما كان بيننا...
المراد بالخطيب...
بليغ...
الوقوف...
السجود...
صياحه...
مقال...
فيما...
داوي...
مفرد...
ابن...
وسمع...
رسول...
العالم...
واحدة...
ووزر...
جاء...
سأ...
في...
بقيت...
كان...
والاول...
يا...
ليفتقر...
لا...
الحكمة...
عنده...
يا...
الاجاب

الاجاب حقيقة...
بالقريب...
في...
والا...
خليفة...
وروي...
فوق...
يا...
بجدة...
والا...
صلى...
اي...
كلامه...
الذي...
والج...
لما...
وعمر...
اي...
وفي...
البا...
بغير...
فبينما...
مري...
صوت...
بعض...
والخطيب...
العرب...
اعتاد...
صلى...
لرسول...
مملك...
بعض...
الاجاب

119

وَقَدْ

[illegible]

علاء الدین

[illegible]

صکری

[illegible]

[illegible][illegible]

میرزا محمد

[illegible]

[illegible]

...

7

۱۶۲

[illegible]

[illegible][illegible]

الانجيل خاصة وتبعها اناسهم بالملك كسبا بالوانهم كما سيروا الجديث رويده احدوا بوداود واليه ياتي يسند حسن وهو
قول **حدثنا ابي عبد الله النعماني قال حدثنا الحسين بن محمد بن ابي الفتح** وقد تقدم ما قاله **حدثنا**
ابو عبد الله النعماني هو ابن عبد الله بن محمد بن عوف **حدثنا ابن عوف** محمد بن عوف الطائي الكوفي راوي سنن
ابي داود عنه توفي سنة الثنتين وسبعين ومائتين **قال حدثنا القري** ابو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد
القصير القري مولد لعمري الله عنه وهو ثقة اخرج له السنة وثو في سنة ثلث مئة ومائتين كما تقدم **قال**
حدثنا هبة بن زياد كان قد زعم في **حدثنا محمد بن زياد** الكوفي قال **حدثنا** ابا عبد الله به وله ترجمة
في الكيوان **عن يزيد بن عبد الله بن قسيط** بالتصغير اللبني النعماني ثقة توفي سنة الثنتين
ومئتين ومائة واخرج له السنة وترجمته في الكيوان **عن ابي هرويرة روي عنه عن رسول الله**
عليه السلام قال ما من احد منكم **عليه السلام** اي اجميعه وكلام الله في تبليغ
الصلوة له وهذا في تبليغ السلام ولو اقبل الله منصوص بوقت الزمان وان نزلت فيه كما ياتي كما ان يكون
ذكره لنا سببه للصلوة او في من ان الله ابا السلام قولم الصلوة والسلام عليك يا رسول الله وفيه دليل
على انه صلوات الله وسلم وسابغ الانبياء عليهم الصلوة والسلام احياء حقيقة كالتعهد او ان كان حال البرزخ لا ياتي
على حال الدنيا وقد قال ابن الهادي رحمه الله ان الروح يقضي الموت وهو خلاص المقصود وقد اجمعت
عنه باجوبة منها ما قال صاحب النعماني في كتاب القيل واليلين قال صاحب النعماني
رواه السريفة لاجل راسلهم عليه ثم استمرت في جسده وقال عبد الله الكوفي السبكي شيخه السبكي
ان الله لا يكون روحه مستغلة بنفوس الخسرة لا الالهية والالهية لا يكون في عالم الدنيا كما لا يعلم عليه
اقبلت روحه لهذا العالم لرد السلام وقال النعماني في كتابه القول بالروح انه روحه بلزمت في حياته وروى
في اقل من ساعة اذا لم يكون لا يخلو من سلم عليه بل قد تنفذ في ان واحد كقوله اجاب النعماني وروى في كتابه
هذا يعني النطق مجازا كما انه قال ردا الله على تطهير النطق من لوانهم وجود الروح بالانفصال والقوة مطهر
باجد امتداد من بين الاخرة ويؤيده ان الحياة مرتين لا غير لقوله تعالى امتنا اثنتين واجيبتنا اثنتين وقيل الله
عليه في هذه بلا مشقة وقيل الله ابا الروح بذلك بلا بلاعة السلام وفيه تكلم الله وفي رواية كماله السبكي
ما من احد يسلم على عند قبره كما ان ثبتت في مخصوص ولا يرد بالرواية قال في الدرر زيادة عند قبره بعد علي
قال السبكي في كتابه اقف على رايه من طرق الصحاح كروى اقول هذا اجل ما في الحديث من القيل واليلين
مما لا ما اولاف سفارت ردة الروح للنطق بعيدة وغير معروفة ولا ما لوفدة وليس لها روق يلق بالانفصال
النبوية ولو سلم كما ذكرنا لا قول حيث اراد علم السلام باباه ولو قيل الله مجاز عند المسرة لان اقرب من
يقال لمن ستر عانت له روحه ولسكنه راحته روحه ولو لا خوف الاطالة او لان له شواهد وهذا يكون
جوابا عما رسا وجواب السبكي خلافا للنعماني لا يخفى وكذا لم يرد روح الله باباه الاضافة لغيره لا
ان يقال انه ملكه في ملان له قيل الله لولم فانفس به علم انه اقرب الاجوبة وقد ورد في بعض الاحاديث
ابو داود ينفني ان ملكا موكلا بكن من علي عليه السلام حتى يبلغ سلامه وياتي بالسلام عليه وقد ورد في
الروح بملك في القرآن وانما خص هذا بالزوارهان امره وجملة ردا الله على روجي حاله ولا يترتب
اذا وقع بعد الاكراه التي يلقى وهو استثنى من اعم الاحوال بالجملة فكذا الكرم لا يخلو من الامثلة